

89

شرح ملاصدرا
 بر اصول کافی
 از قاضی محمد و جعفر
 و نو جعفر

شماره

۵۶۲

نویسند


نام کتاب	شرح ملاصدرا
تاریخ ثبت در دفتر	۱۳۵۹/۹/۸
شماره ثبت در دفتر	۲۲۰۹۹
شماره مخصوص	

ق خ
 ۱۷۰
 ۴

۱۵
 ۱۶
 ۱۷

[illegible]

انظر

[illegible]

وہی ہے جو اس کے

11

[illegible]

والمعتمد على الله تعالى في كل شأن
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

وہو میری دعا
کہ میں اس امر پر
خوش ہو سکوں
وہم کہ تو اس کو

五

29

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

١٠

[illegible]

Handwritten: *Handwritten text, possibly a signature or name, written diagonally across the page.*

85

المجلد

جميعه عند ملكه لا يدرى ما من في غيظه وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
احواله وسطا من اجل ما اخبره من قوله لا اله الا الله فاقول ما كان في قلوبكم من انتم وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
ردوه عند بصيرة علي وقدره وحسنه كما كان له لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
كان في الاول طفله من انتم بياضه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
ردته احواله ليدبره من انتم بياضه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
كان مصيره ان يولد مصيره وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
وليه لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
جبل من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
يزعم ان شدة لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
عليك ما سئل ان فعله ليدبره من انتم بياضه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
دار الغد اسقط عليك في غدا من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
الكفا لا تغفل عن لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
بما سد وسطا منها في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
للغزوه وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
ان يعرفوا المنفعة كيف يعرفون جنة ابا الدرداء في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
في بعض احواله وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
لما شرب له لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
الكبرياء باعمال الاعضاء وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
اجتهد في التواضع ان يرضى من العسل الى الاعضاء وينبغي له ان يرضى من العسل الى الاعضاء
والبحا والتضخم والرداء وادخله من لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
وقوله ومن عند لا يتكبر عن عياله لانه بطله بالتواضع جميعا في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
اجل لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
قوادراته في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
الوسط والاعداء في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
فروع الاوطاها في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان
الاصل اخذ في الطير وسف ذلك ما كان مصطفا لا استغمار له وهو المراد به هنا فكيف كان في لوعه وفتنه واذ لم يزل الكبرياء له لاجل هذا بيان

الخنف

[illegible]

[illegible]

علاقہ

[illegible]

15

مکتبہ اسلامیہ
کتاب خانہ
کتاب خانہ

[illegible]

5

乙

2.

卷二

音

هذه ملخصها الا كان يتصلح قلبه بالحجة التي اورد عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ابن خلدون قد علمت
 ما كان عليه على حجة ولا حجة على سبيل الحق على عليه والله من عمل بالمقاييس فقد هلك واهلك ومن افنى
 الناس وهو لا يعلم النسخ من المنسوخ والمحكم من المنسابة فقد هلك واهلك الشرح اسم الله تعالى عليه
 المراد به اصله عليه علماء الميزان وهو لا قول المؤلف في هذا اذا سلمت لزوم هذه لانه قول آخر وهو منقسم الماهية في الحقيقة
 واثرها البرهان المؤلف في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان بل لا في الزمان والشك والادوات وبعده عن الحقيقة
 من الحقيقة وهو ما يفعل فعل البرهان ولكن في الادوات الصغيرة والقلوب الطيبة ثم اجعل المؤلف من المشهور والمستشعر وهو
 مما يقع للشعور بالحاجة وبما يقع كقوة ابي حنيفة في دفع صورة انكارهم حتى يستقر اليقين بالبرهان ولا يستقر اليقين
 بالحق لا ينفقوا عقليته على الادوات والاشياء ولكن هذا هو الغرض من استعماله عند المحقق ولا يفرق العقيدة بكونها في
 العلم والاعتقاد في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 المحسوس وهو العلم والاعتقاد في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 وبما وجدته في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 لقوله فصل وما هو الهزل وكذا في قوله وهو المخلط لان ما يدعى في العلم والاعتقاد في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار
 العينية بما في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 العقيدة في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 التبيين وهو ما سبق في الاشارة الى ان البرهان في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 وهو الصغائر في معرفة اليقين بالبرهان في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 جعلوا في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 المعروف فاسأل ان يكون في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 اليقين في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 الحق في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 وان قرأ صاحب الزمان في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 انما هي حيث علمت كذا في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 وجودا واما في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 انما هي كقولهم في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 فيما ذكره في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان
 وجودا واما في العلم الشريعة المكتوبة بالآثار فليعلم ان البرهان في الحقيقة لا في المعنى بل في الوجود لا في الزمان

[illegible]

کے

۵۰

ض

ض

پیشوایان و سران و رؤسای
مجلس و دولت و قضا و شریعت

فازیه مصروف کجوتی
برون و غرض اولام
و بواسته

في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠
 في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠
 في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠
 في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠
 في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠
 في ربيع الثاني سنة ١٢٨٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

و چون بدین شخص بیک صورت از راه جنت رسید

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اولا الجبهة الاولى الممثلة
وبمروءة واطلقت وديست
مفتحة بها اول الممثلة
من اللون واهل
الممثلة
الاصوات
المر

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المؤيد للمعنيين

خان ملک صاحبزادہ

[illegible]

۱۷

1950年10月1日

[illegible]

حتى ولو التوجه الى ان يعتقد ان ليس حرم من الامكنة فلا ريب في صحة من وطئت الارض الا ان الحق في هذه المسئلة
 معصية غير مكافئة لانها لا توجب باحاطة بنوع من عبادة مخصوصة بل هي افعال واجامع وسبل الاركان
 والاعمال من غير تقييد في الاخر ولا يقتضي الا اعتناء بهذه الترتيب من التوجه في غير حق او لا يقتضي اجازة
 اعتبار ركنها "المعنى" لا ريب في ما عرفت من مثله كوجود بعض الدابة التي لا تشارك في تشييد وتعليق
 صفة لا يقتضي التعلق بها من غير ان يشترط لادوات وجود الحصول بمفهوم بوجودها بل يقتضي كعدم
 انشغالها بالاعمال العقلية العقلية بالمدى وان اذ عطف على حق واحد علمكم ما اختلف وان العقل
 الحديث وان لم يكن في الحديث العقلية في نفسه على ما فهم من ابي عبد الله في حق من حق في السلام
 فليكون روي في هذا المقام من هذا النسخ لان روي في غير ما كان له كتاب روي عنه او لم يثبت
 الراس في الاستنباط على الذي هو من بعد الحق من قبله في هذا المقام فانما كان مقتضى ما عرفت من
 الصدق في هذه الامور انما هو انما هو من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 فلا يقتضي على ان لا يكون اما قال هو انما هو من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 الذي هو من قبله في ما كان من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 من ذلك الوجه في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 من ان الرقي الذي هو من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 عليه وهو ان من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 اختلف في مقوله في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 ان المقام هو المضاف الى ما كان من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 هو المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 مني وهو ان من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 بابا يوسف بن سبيد ومولاي والتم على وعلى انما في ذلك وقال في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 روي في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 سؤالي في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 وفيه رسول الله والتم روي في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 انما ليس عليهم الا العمل بالارواح وروى في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 بمنازلة اللذة والوصف فلا يمكن ان من هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 منهم روي في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 حوله في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال
 فليكن روي في هذا المقام من قبله في ما كان من قبله في تلك النسخ في التعلق بالاعمال

1797

[illegible]

مجلس

[illegible]

[illegible]

—

[illegible]

الحمد لله

مع الله لا يخلو احد منهم له ان مطهر لثقتهم من هذه النفوس بمطهر من كل دوس وحقبة من جودنا في الدنيا
وانهم هم على انفسهم في هذه العتقة الالهية العتقة سمعوا من انهم العتقة وهو ما بين النفوس
مطهر تلك النفوس العتقة لمعنى حطال السيرة لمعنى حطال في الدنيا هذه النفوس البتة
فقالوا بالعبادة تلك النفوس على انفسهم الذي اعطاهم وادنى بار بيا اعطاهم تلك واما احاطت
واعلم ان السموات منهم على تلك طغيات حب انفسهم انفسهم العتقة من انفسهم الله الساقون والحق
للعبادة واحاطت الشائقة على مقدس سمع والبار وامتد فاما الساقون الذين في العالم اثم التبرك
من الصبح الموزون بحبهم ويجوز سمعوا احاطوا بالاجل الموزون شاهد واما الدوس والنفوس الموزون احوالهم
فاما هو بليلة العتقة والنفوس حقا صمد فادموه بقدره فاما احاطت المجتهد منهم احاطت بالسمع الاماني
واصره والنواهد الاماني لا فائدة ولا نفع في انفسهم واما احاطت بالنفوس الصاعدة فاما هو بليلة الاركان
اما بالانفس اما احاطت بالنفس فاما هو بالانفس اما احاطت بالانفس اما احاطت بالانفس اما احاطت
تجارب من طهره وعلى سمعهم على انفسهم عتقة ونبوهم في انفسهم سمعوا مع الصلوات والحمد فاما هو
طسك الاركان بالانفس ابرهم وتلك انفسهم انفسهم انفسهم على طاعة على حسب مقامها ولما
اما القرون فاما هو موثقتهم بان لا يجوز انفسهم الا بالانفس اما احاطت انفسهم فاما هو موثقتهم بان انفسهم
الا بالانفس وان يحو الا بالانفس اما احاطت الشائقة فاما هو موثقتهم على السوء والافساد فاما هو موثقتهم
الشائقة فاما هو الا بالانفس والافساد فاما هو موثقتهم الا بالانفس والافساد فاما هو موثقتهم
انفسهم من الشائقة في هذه البداية وانفسهم الملائكة عليهم ان يقولوا يوم القيمة انفسهم انفسهم انفسهم
ان يقولوا انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
الطهر والنفوس او يقولوا انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
والله اعلم الا بالانفس انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
حيوة الارواح في الارض انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
النفوس والنفوس انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
على انفسهم على الانفس انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
عجب نظرتهم الاصلية عتقة انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
النفوس في البداية والحق انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
اعلم بحقيقة مثال ما هو وهو الباب المرفوع من كل النفوس وانفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم

[illegible]

فد

[illegible]

دفتر

[illegible]

السلام الصغرى كالامانة فيها الحاسم او قد ملئت ان جميع الابرار مطيعه للبريات فان زادت النفس الانسانية في
تجردها وحرمتها وشبهه عالم الباري يكون لها النابز كبر من الراسب من الطوفان والصف والبر والبر والبر
الخلق الكثير بالعلم والعلية والعلية على منه كبر بالبعد والعليل وبغير ذلك من عجائب المعجزات ورواج الانايل
اتحاد هذه للعالمات وانهم قد يكون احصاها بجزء من تلكها النوع ونحن قد غفرت من قوسنا اننا على طريقها فافترق
لنعمل ما نعلم من غيرة جنين والاعمال لا تحجب من نفس طرب باهتر از علوى واستحضات سفور بها ترك
ماتر من تركه نوا النوع وقد استلكت على الانى المبعين بغير قوة عند رضى العرش يمكن منه هو الحاصل الملك
التي هي زوايل النبوة ولا تنك انما هو جوده في نبينا عبد المصطفى صمد الله على وجهه الملك الاول ما نانا على
سائر الانبياء عليهم السلام كاد الملك العزراى المازل على طلبة وجنود العلم الالهية والامر الى الراية عالم
نوجد في محض الادنى والافرن ودل عليه بقوله او نيت حواسم الكلم لهذا تحت من عتبه سائر الشرايع
وصفت بالبوقة صاعدا من جبر الامم ثم لا بد ان يدخل النبى في الوجود وان يصيد بدخول في الوجود مصديقا
وعلا رهايا للمبادى ذلك ان العالم لا ينظم الا بقانون لان اصل الانواع وعلامته الاكوان نوع الانسان
ولا يعنى مصديقا سائر الحيوان فلا ينظم شئ منه الا باجتماع ومعد مدينه وقانون ومشاركه ولا يتم المشاركة
الا معاملة لا بد من المعاملة من سيرة وقانون ولا بد من السن والقوانين مرساة ومغنى ولا بد ان يكون
من مخاطب الناس ويلزمهم السيرة وهم رزق وشاهد من ذلك ان يكون انما ان كان هذا كما تمثيل لم
مجتهد اظن رزق ولم يرفقه فلا تامة لهم في مصداق ليس كل انسان من يستفيد من جوهر القدس الا الذى طوى
واما الشاهد الى نبى الرسول العامة اخلق ليعين دارا تمثيل لم حصد بايل الطعام ونهى في الاسواق فلا
يقى بالنبي الا الاربع الذى الصور بالصورة البشرية واليد الاشارة بقوله ثم قالوا لولا انزل عليه ملك
ولولا انزلنا من السماء من ان ينظرون ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا وللبنا عليهم ما يلبسون فما احب
ان يكون انسانا راجح ان يكون له خصوصية ليت سائر الناس لطبوعه ويتبعوه منها بامر منهم يكون
له القرب والاباء والوالد على صدق يجب دور الذى حكم العناية الراحنة وما لا بد في نظام العالم ومعبدة
الخلق من المطر مثلا والعناية لم تقتصر على سائر السما عليهم مدارا ايقان برسل اليهم من بوزنهم موجب صلاح
الدين والامر فان اولى واهم وطبة الخلق الى هذا الانسان فان بقي نوع الناس في الدنيا يتبعوا من الدين
في الارض امتد من الحاجة الى ايات الشر على ارجاسهم وتغبر الاعرض من العدمى وفي ذلك من النافع والحق
الى الارضه فيها في البقاء فلا بد في الصايرة التهادية ان تقتضى بوجود من هو حجة للعالمين فتبت هذه الالهيا
العاظم والبيان الساطع مفاد حوزهم بقصد الملكى مبادىب بول نبيا اماما مفضوليا واثاليا وللشغل
اى يكون نبيا اى غير الانه يغلب من نبيا معنى اخر وقوله لا عليه وهادى باليد والروح والتبليغ لزم اشار الى
قد رقت وجوده الشريف غاية البعد ونايدة النبوة بقوله تعالى برى الملك الذى يهدى السبيل
صمد الله الخلق من طريق الصلوة والاولى الى سبيل الرشده ومنهج الحياة وقوله واستغفرنا من الجهالة

اى بما الله سورته ونوته وعلمه من نعمة الملك الذى هو هلال الفجر والافرة للملئ ان حوة الاخره موهنا
انما يكون من نور العلم والملك انما هو لاطل حوة الاخره من هياكل الامان ومفضلة العلوم والعارف
الملكته للاد ان الماخوذة من كتاب الله وسورته ولان حوة الاخرة يعقوبها ما لا اله الا الله الشريعة الملك
الحق المعرف بالبر والليل والمعامى الى عذيق النكر والحدود على والاستقام من سلكه فان من طبع الله ورسوله
هذا رزق نور لطيفه بالانوار والادنى بعد الله ورسوله خذ خيرا انما سبنا واستحق هذا العالم لاسين
اسوال العارف والعلوم وتجامع مسابيل الربوبيات والاهليات والنبوات بعد الوعد والقصيدة نلسا
للغلوب وقد نبيا للنفوس وارشاد الى الحق المسلك السداد ومنهج الرشاد يابى من الرسول ومظلة عند
وامر المؤمنين فقال فاجتنبوا ما يحى عليكم اى ملتونوا من نور ربه الخطاب والعلوم وما حق عليكم
مضى وجب عليكم وجب هو الذى ينفذ بقول من السمع والطاعة اى يجب عليكم ان تسمعوا وطيعوا الله والرسول
وفوا بعهودهم بالرسول والامام عليهم السلام فان تخلصوا النصيحة هذه بالنسبة الصاعدة من الركن
فالمرباه لوتخلصوا النصيحة عنكم وان حسنوا الوازرة والمعاودة لاجل انكم المؤمنين فان الواحدة من
للولوة من اهل الحق فلهذا علم بان بقوله الذى دفع كيد الاعداء ومن المناضلين كفولة في صفه الجاهل
في سبيل الله جاملونهم صفاتهم ببيان مرسوم وقوله واعينوا على انفسكم اى ليس لكم عاقله على
نفسه او ليس بغيركم جدا صايرة على انفسكم جميعا من الشر والحق واستللا الاعداء وكيد المناضلين
بازم الرقبة السقيمة والسير العادلة وهي الامور الالهية ونجى الصفات الرقيقة والعارفات المن
مودة وقاطوا الحق حكم اى فاولوه فيها بكم واعلموا بفضاء فلهذا يكن يادى كرام كرام اداء الحقون
داما هذا العدل بينكم ما تحتجبه العدل السليمة وبمبل عليه الادهان الصاعدة وقوله واعلموا على
الحق وطف اى مع قطع النظر عن الملقى وانضاد اى فان فليدة هذا العارف والوافى بقوله لكم وبال
ذلك الاتقان اما من ان الكلمة وتعرف الجماعة بمرح عليكم لان ذلك يوجب الشرائع بكم والتفتت لعلكم
ويؤيد الحق والصف والفرق في مقاومة الاعداء ودواع شرهم بقوله الى اماره السعفاء وحينئذ
ان لهم مردد بغير من لهما القتل والاسرى الزواى لوطاعة السعفاء واصباد الضعفة والمناضلين
واعلموا الحق والدين فحقوا خذكم وديروا لى لهم وانفقوا في رايهم وخذوا على يد الظالم السقيمة ما ليس
حق ان يكون على يد من مال او حكومة وحقل ان يكون المراد عند مها ويدر اجسادهم وراى بالموقف وانفوا
عن المذلة من جنة رايته الجمال وحكومة الازال واعلموا الذى انتمضت خصلهم ان لم يقدر على
الريادة من نصيب امورهم وامراء اصحابهم ومرا لاه اوليائهم وخيارية اعدائهم ثم وما قصد اهلا
ولست عند مطلب ما هو افضل المفاصل لهم عند تقه وهو قوله نعمنا الله وانا ايم بالهدى وببشار اياكم
على النجوى وذلك لان كل النفس الانسانية وسعادتة منوط بامر من الاطاعة بالمعلومات والفرع
من رايه الخليلات وغير من الاول بالهدى وهو نور عقل يقع في القلب المعنوى بذكر الابرار كات

[illegible]

البيان

[illegible]

[illegible]

23

[illegible]

[illegible]

حالا التابلو

[illegible]

منقحة
 طريق العقل هي الانبياء واما العقلة كالاراد بها ما تنضيد في العقل من ان يؤخذ بالعقلية الصالح وهو
 الذي يريه الاربي من اني حصلت وكيف حصلت كعلم الانسان بان العقل اعظم من جوده وان الشخص لا يكون في مكانين زمان
 واحد مني والاشياء لا يحدثان في نفس ولا يكون عليه فان هذه علوم جدا لانسان فنه من هذا الصانع
 بل هو لا يري مني حصلت او من اين حصلت اني اراد يري مني سائر ما لا يلاخي في نفسه هو البذل الاول لا ما صدر من
 دلم الغرض من ربه في جلالها المكتبة وهي المتخذة من العلم بالاشياء وكذا الصديق الذي يبي بالعقل ما في قلبه من
 التوسيع ورات العقل ففطن فطوع ومكسونه لا يفتح مجموع انما يك مطبوع كما لا ينفع التمس وضوء العين
 من نور الله هو الاربي على الذي هو على من كادى منده ما خلق اعدته خلقا هو اكرم عليه من العقل الثاني هو
 الاراد عقله العالي انما انظر بالاس الى الله عز وجل بانواع البرزخيات بعقله الذي لا للانسان القرب اليه من البرزخ
 العقل بقوله بالعلوم الضويرة بالملكسة ولكن مثل على من قبل العجلة هو الذي عتد بان قربة اليه من قبل
 العقل في انفس العلوم التي بالابها للبر من ربالطين ونقول بغير ان القلب جاري في البقي وعزيرة العقل
 فيه جاري في قوة السمع البين وقوة الابصار لطيفة فيقدر على يوجع في البصر ان كان قد غرض البين اذ كان
 في ظله العقل والعلم التام من به جاري ادراك البصر ويعدنا الاعيان الانبياء وناظر العلوم من بين العقلة هذه
 احصا الى القرب والبلوغ فينا على ما هو في القرب من البصر لا ان لمراق الغرض فيض ان نورها على البصر في ذلك السعي
 الذي يكسبه من ربه في حاجات العلوم سعي في ربه وانما يحصل في طلب السعي قبل القرب لان نوع قبله لم يشها بعد
 حصوله من العلم وصورته والصمم علة في جوهر في نور ان هو سبب متوسط بين الله وبين الخلق في حصول
 العلوم في طلبهم ان العلم اسطفي من اعلى الكفاية فلهذا النوع او الفطاري في حصول الفوضى الكافية به وبالجملة
 فينبو نور السمع في ربه في طلب العلم في قطبة كسبه نور البصر وهو في ربه في البين الى الجلال والواردة
 مخففة من صغر الباطن ومن الظاهرة قد سمع الله منهم باسم الرتبة في قوله وكذلك ربي ابراهيم ملكوت السموات
 والارض ولم يره الرتبة في قوله وكذلك ربي ابراهيم ملكوت السموات والارض ولم يره الرتبة الظاهرة وكذلك
 تلاق في النبي اتمام عليه والصلوة والسلام ما ركب الفؤاد ما ركب سمي ادراك الفؤاد في قوله وكذلك ربي
 السلام على فقال انما الانبي الاصل ولكن سمي الفؤاد في الصد ثم نقول ان العلوم التي ليست من ربه انما
 حصلت في العقل في بعض الاحوال بخلاف حال في حصولها ملة في جميع الطلب فانها التي في ربه من حيث لا يري
 وتارة يك طريق الاستدلال العلم بالان في حصول الاطر في الاشياء وحيلة الاستدلال في العلم بالان الذي
 حصل الاستدلال في العلم بالان في حصول الاطر في الاشياء وحيلة الاستدلال في العلم بالان الذي
 جري المبدأ كيف حصل ومن اين حصل ولا ما يطلع معد على السبيل الذي منه استفيد ذلك العلم رات
 الاطلاع منقولة كشفها وتكون رتبة العلوم في مشاهدة الملك الملقى في القلب في نقطة واحدة من رتبة
 السمع وسماع العلوم العمل في كونه الاعطاء المسموعة من رتبة العلوم في العلم بالان في العلم بالان في العلم بالان
 الملك بين الباطن ومن هذا النوع المشاهدة والسماع في العلم بالان في العلم بالان في العلم بالان في العلم بالان

الأكبر

[illegible]

الحمد لله

لا ينفذ الا على حقيقة ما لا يعلمه بعد ما استار اليه بقوله في الحق لا الاضواء شريف عظيم لا ينفذ
 المسكين بل بعض اهل الفرس والولايد ونايها هذه الاية مفصلة بالآية السابقة من قوله لا ينفذ
 الملكة رسلا في الناس انما الله مع بعض علمائهم ايديكم ما حكمه والى الله مرجع الامور ليس على احد من
 وبني البشر هم المصطفون اي صفوة خلق الله فيهم في النواحي والاحكام وطهارتهم في راس الزليل والافاق
 فيهم القبيح بقوله رسلا هم اهل الملكة كبرياء وسكينة لربنا المصطفون من الناس يكون رسلا في
 رسلا كالاولياء والاصحاب رسلا لا اصطفا شريف عظيم تلك الاجناس والوصف بما هو موصوف بالانتم
 في هذه الاية هو احياءكم الى الله والى الله في بعض النواحي في الاية السابقة بقوله في الناس نالها في انهم
 ويكونوا شهداء على الناس فقد كانت هذه للرسالة ليست لغير المؤمنين وانما يخص اهل الكشف والتميز
 وما بها حوله وشهادته واصدق جهاد والراية في هذه القضية على الوجه الاتي في التكليف في جميع الناس
 بما لا يطاق في بعض اهل اعداء اهل الاجناس وسيرها لاطلاق الاية السابقة بقوله ما جعل عليكم في الدين
 من حرج اي رسنا لكم من حرج صدوركم من فناء خلقكم في كل قول من لغة المشرع لك صدوركم ووضعا
 في ذلك الذي انقض ظهرك في المعصية ان لك في ذلك في الامور انهم اهل التخصيص في بعض جهنهم الى ان الاية منسوخة
 بقوله انهم كانوا اعداء المستطعمين لان التكليف بها تكليف بما لا يطاق واما ما علمه التكليف في الاية المنقولة
 في الاحكام ثم في النبوة انتم في الطلاق والطلاق والحيات وهو في بعض جهنهم انهم انتم في المصروف
 ونايها انتم المامورين بقوله بالشهاد ذكر ما يجب قبل تلك الاية من اربابها في ذلك اما النوع الاول وهو
 متيقن الامور فهو قوله بالشهاد الذي استوفى بقوله الاول ان الاربعة كل المصطفين سواء كان مؤمنا او كافرا
 لان التكليف في هذه الاشياء عام في كل المصطفين فلا معنى لتخصيص البعض بذلك والتاقي ان المراد من قوله
 ختمه دون الكفار اما ان لا يطاق للفظ صريح بقوله واما نايها فلا في قوله هو احياءكم ايديكم هو احياءكم المسكين
 ويكونوا شهداء على الناس في ذلك لا يطاق الا بالمؤمنين لا يتم لهم فائدة ما في البيان في حال كان المؤمن
 ولما في الكلام في ما يرد من تخصيص المؤمنين في ذلك فقول فائدة التخصيص انما هو ان الخطاب بالناس هو بعد
 ثم انما قبله الا المؤمنين حصم الله بهذا الخطاب ليكون ذلك كالتخصيص لهم في المواظبة على ما قبلوه وذلك
 ان الاربعة اهل الله ما صدقهم للمؤمنين حقا ولم حقيقه الايمان فعلا ما نال الله الا على حديث حادثة الاصل
 ومنه هذا قول اهل البيت عليهم السلام كاد عليه هذا الحديث في قوله من الاجناس المصطفون فيهم وهو القول
 الصواب لاهل الوجوه في ذلك وهو الظاهر ودف الثاني لان الذي ذكره في اثنائه في الوجوه لا يدل
 عليه شيء منها على وجه التخصيص بل هي انهم الوجوه على ابطال القول الاول مع ان اشات القول الثاني اما القول
 الاول فلام لان اللفظ لا على ان الاربعة جميع المسلمين وعامة في جميع المؤمنين في الظاهر من النطق بالوصف
 بالاعلى العلية والقرار كحقيقة يكون المراد بالتكليف بالامور المذكورة المؤمنين من حيث ايمانه يرجع الى ما
 ندمه لا لا في اهل المودة ولما الوجه الثاني في قولنا لانهم لا يظهر بانهم في ذلك اما النوع الثاني وهو

المامورين

المامورين بقوله ان يستجيبوا لربهم في الاية الاولى الصلوة لاهل التوراة والذين في الدين من المؤمنين وهو المصطفى
 او كونهما صحيحا في الدين لان الظاهر في الصلوة معان ذكرها على ما في ذلك الصلوة من ان الناس في الدين
 في اهل اسلامهم فيكونوا لا يصح في ذلك هذه الاية لان قوله لا يصح في ذلك من المؤمنين وهو المصطفى
 اعدوا من المؤمنين في دينهم اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 الظاهر في هذه العبارة ان لا يطاق في سورة التوراة في الصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 عدوا من المؤمنين في دينهم في سورة التوراة في الصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 ما في سورة التوراة في الصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 خلفوه في سورة التوراة في الصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 قال ان الناس في دينهم في الصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 ينقسم الى قسمين المصروف الذي هو في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 في كل من الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 المنسوخة بل ما هو من العبادات وهو في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 اول التكليف في اعتبار ما يجب في الاية العواظ في سورة ما في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 التي لا يطاق في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 فان الناس في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 بالله من حيث الله في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 مدد جهنهم اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 الاسم والصفة ونايها ان ما اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 غير ما اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 قال ان اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 كما في نظامه ولعله انما هو في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 ولا يخافوا في الله لومة لائم وابعادهم في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 واقامته بل في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 قال في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 من قوله الاية الى اعدوا من المؤمنين في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 فانهم الله ما استطعتم لان قولنا في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 لان التكليف منوط بالقدرة في قولنا لا يطاق في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين
 عليه واما النوع الرابع وهو ما يجب في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين والصلوة في الدين



